

## FIGURAS E ITINERARIOS

In memóriam

### Muhammad Abid al-Yabri (diciembre 1935-mayo 2010)



Pocos pensadores árabes contemporáneos tienen una obra tan consistente como Muhammad Abid al-Yabri, en la que se entremezcla el pensamiento, la escritura política y la reflexión sobre la educación, además de su faceta como profesor universitario. Al-Yabri nació el 27 de diciembre de 1935 en la localidad marroquí de Figuig, en la provincia oriental de Oujda, muy cerca de la frontera con Argelia. Sus primeros estudios, como era tradicional, los realizó en la escuela coránica (*kuttab*) local donde aprendió la escritura, la lectura y memorizó parcialmente el Corán. Tras su paso por este sistema tradicional de enseñanza, la familia decidió que entrara en una escuela francesa para cursar primaria. Estos estudios los compaginó con las enseñanzas que le transmitió el imam Muhammad Afray, quien creó una escuela *nacional* marroquí moderna y arabizada en Figuig. El objetivo de dicha escuela fue contar con un centro de enseñanza que no estuviera sujeto al modelo educativo francés y que al mismo tiempo fuera expresión del nacionalismo marroquí frente a la potencia colonizadora. Experiencia que, según reconoció el propio al-Yabri, marcó mucho su visión de las cosas. En esta escuela, al-Nahda al-Muhammadiyah, al-Yabri concluyó sus estudios de primaria. Tras esta etapa, se trasladó a Casablanca, donde hizo la secundaria; en 1953 ya era maestro de primaria en esa misma escuela de Casablanca, para, a continuación, en 1957, incorporarse en el Ministerio de Educación como profesor. En 1958, tras una estancia de un año en Damasco, comenzó sus estudios universitarios en Marruecos. Estas etapas de la infancia, la adolescencia y la primera juventud fueron noveladas por el propio al-Yabri en su libro *Hafriyyat fi-l-dhakira... min ba'id* ('Excavaciones en la memoria... de lejos'), publicado en 1997.

Después de licenciarse en filosofía por la Facultad de Letras de la Universidad Muhammad V de Rabat en 1961, compaginó los estudios superiores con la enseñanza de filosofía en varios institutos de secundaria del país. La preocupación por la enseñanza fue algo que le acompañó a lo largo de su vida, tanto en la práctica docente –fue maestro de primaria y secundaria y profesor de filosofía en la Facultad de Letras de Rabat desde 1971 hasta su jubilación en 2002– como en la reflexión sobre la educación<sup>1</sup> y en el desempeño de tareas de supervisión e inspección de profesores de filosofía en la década de los sesenta.

Coincidiendo con los últimos años de la enseñanza secundaria y la época de estudiante universitario, surgieron en él las primeras orientaciones hacia el nacionalismo árabe –estuvo en las filas de la juventud del partido al-Istiqlal– y el nacionalismo de izquierdas. Se acercó a la Unión Nacional de Fuerzas Populares (UNFP) –predecesora de la Unión Socialista de Fuerzas Populares (USFP) creada en 1975–; fue redactor en el periódico nacionalista *al-A'lam*, órgano de expresión de al-Istiqlal; participó en la fundación del periódico socialista *al-Tahrir*, en el que trabajó como secretario de redacción; fue cofundador de las revistas *al-Aqlam* y *al-Ahdaf* –revistas culturales con un fuerte componente nacionalista árabe– y del semanario socialista *al-Muharrir*; y editor de la revista *Filistin* en 1968. Su activismo político le llevó a ser elegido miembro del Consejo Nacional de la UNFP en 1962 y a ser detenido por ello en 1963 –volvió a pasar por las cárceles en 1965– y participó en las revueltas organizadas por los grupos de izquierda en medio de la ola de represión de la monarquía de Hasan II. Fue dejando progresivamente de lado su activismo político, aunque siempre tuvo relaciones muy estrechas con los más importantes líderes socialistas del país, desde Mahdi Ben Berka hasta Abderrahman Yusufi, centrando su actividad en la investigación desde principios de los años ochenta. Como escribió el propio al-Yabri, «de hecho, estoy jubilado de la acción política desde 1981 por motivos de salud».<sup>2</sup> En abril de ese año, había dimitido de su cargo en la Oficina Política de la USFP, pero no por motivos de salud, sino por graves diferencias con el funcionamiento interno del partido y con quien inmediatamente después sería elegido secretario general, Muhammad Yazgui.

### El pensamiento de al-Yabri: *nahda*, legado y pensamiento árabe

Al-Yabri se doctoró en filosofía y pensamiento islámico en la Facultad de Letras de la Universidad Muhammad V de Rabat en 1970, con una tesis doctoral sobre tribalismo y Estado según las teorías del filósofo e historiador Ibn Jaldún, quien, junto a Averroes, fue un referente en su pensamiento. En este estudio, al-Yabri ya adelantaba lo que sería el núcleo de su obra: una lectura crítica del legado con un acercamiento metodológico moderno a la historia y al pensamiento árabe e islámico. Para al-Yabri, el análisis del legado cultural árabe e islámico y la recuperación crítica del pensamiento racionalista árabe clásico, representados por la obra de Averroes, son el método para alcanzar un renacimiento auténtico capaz de dar respuesta a los retos y desafíos del mundo contemporáneo. Es decir, al-Yabri propuso

1 Véase, por ejemplo, su estudio *Luces sobre el problema de la enseñanza en Marruecos*, publicado en 1971.

2 Véase *Hafriyyat fi-l-dhakira min ba'id*, p. 231.

una lectura metodológica racionalista del legado araboislámico con una aproximación crítica y muy determinada por la historia, influido por las ideas de Ibn Jaldún sobre la sociología de la historia como marco referencial de todos sus trabajos.

Según al-Yabri, el pensamiento desarrollado en el Magreb y al-Ándalus superó las primeras aportaciones de los filósofos del oriente islámico, como al-Farabi, gracias a las obras de filósofos como Ibn Hazm o al-Shatibi y, sobre todo, de Ibn Rushd –por algo al-Yabri ha sido calificado por algunos como el Averroes contemporáneo.

De hecho, al-Yabri tuvo como uno de sus referentes la averroísta dialéctica entre religión y filosofía. En 1998 publicó *Ibn Rushd. Sira wa-fikr* ('Averroes. Vida y pensamiento') y supervisó la edición de las obras de Ibn Rushd con introducciones, comentarios y análisis (*Refutación de la refutación*, *Libro de las generalidades de la medicina*, *Discurso decisivo sobre la relación entre la sharia y la filosofía*, *Lo necesario en la política: compendio de la política de Platón*, etc.). Para al-Yabri, continuador del pensamiento de Averroes, la única manera de renovar tanto la religión como la filosofía es abordar y comprender ambas dentro de sus propios ámbitos y conceptos; y de la misma manera hay que hacer con el legado y el pensamiento contemporáneo mundial, que en nuestra sociedad desempeña el mismo papel que desempeñaba la filosofía griega en época de Averroes. Es decir, comprender, en su contexto, el legado y el pensamiento contemporáneo para dar fundamento a nuestra autenticidad en la modernidad y dar fundamento a nuestra modernidad en la autenticidad.

Gracias a su obra, al-Yabri consiguió el reconocimiento de organismos internacionales y fundaciones especializadas en filosofía y pensamiento. En 2006, la UNESCO rindió un homenaje en Marrakech a al-Yabri con motivo del día mundial de la filosofía. La UNESCO consideró entonces a al-Yabri uno de los más grandes especialistas en Averroes. Y, al igual que otros destacados pensadores árabes, entre ellos Nasr Hamid Abu Zayd y Muhammad Arkoun, al-Yabri obtuvo en 2008 el premio de la Fundación Ibn Rushd a la Libertad de Pensamiento ('Ibn Rushd Fund for Freedom of Thought').

Su último trabajo en el terreno del pensamiento y la investigación consistió en una relectura del Corán, la piedra angular sobre la que se levantó la civilización árabe e islámica. En este su último proyecto publicó dos obras de reflexión sobre el texto sagrado: *Fi l-ta'rif bi-l-Quran* ('Sobre la definición del Corán') y *Fahm al-Quran al-Hakim* ('Comprensión del Sabio Corán'). Se trataba de una exégesis del Corán interpretando el texto sagrado según el orden de revelación y contextualizando las aleyas en su entorno sociohistórico. Este análisis le llevó a establecer tres etapas en la revelación y en la difusión del islam: la primera en la Meca hasta la emigración a Medina, la segunda en Medina durante el enfrentamiento con sus rivales y con los *infieles* y la tercera que comenzó con la conquista de la Meca y la fundación del Estado y que concluyó con el fin de la revelación. También en la tradición islámica, al-Yabri veía unos principios de modernidad en los que sustentar un nuevo renacimiento araboislámico.

Pero, en la abundante producción intelectual de al-Yabri aparecen otras preocupaciones: la modernidad, la democracia, los derechos humanos, la cons-

trucción de la civilización araboislámica, la identidad, la arabidad, el islam y occidente, la religión y el Estado, el renacimiento árabe, la crítica de los discursos árabes contemporáneos y las relaciones de la *sharia* con el Estado.

### Polémicas y debates

Su coherencia ideológica y su compromiso político hizo, en ocasiones, que al-Yabri fuera objeto de polémicas debido a sus firmes posturas: su rechazo a premios como el Premio Saddam Husein o el Premio Muammar al-Gaddafi de Derechos Humanos; su negativa en dos ocasiones a ingresar en la Real Academia de Marruecos porque ésta no integraba a personalidades –intelectuales, pensadores, científicos, escritores– que pertenecieran a la USFP; y su rechazo a recibir el Premio Nacional de Marruecos por motivos similares. Aunque recibió también otros premios: Premio Bagdad a la Cultura Árabe-UNESCO (1988), Premio Magrebí de Cultura (Túnez 1999), Premio de Estudios Filosóficos del Mundo Árabe concedido por la Fundación MBI-UNESCO (2005).

Al-Yabri mantuvo muchas polémicas intelectuales con otros pensadores por las ideas expresadas en sus investigaciones, con colegas marroquíes, sirios o egipcios, especialmente por sus críticas al *liberalismo árabe* que, según al-Yabri, prescindía del legado araboislámico y se «occidentalizaba». Y también con *ulemas* monopolizadores del conocimiento religioso: a raíz de un breve artículo publicado en el periódico emiratí *al-Ittihad*, que era una pequeña parte de su obra *Fi l-ta'rif bi-l-Quran*, al-Yabri abordaba la eterna cuestión de las aleyas suprimidas del texto coránico. Al-Yabri consideraba que no todo el legado árabe e islámico era «auténtico».

Pero más allá de los debates intelectuales y de las críticas recibidas por algunos colegas queda un sólido proyecto filosófico contemporáneo: la comprensión racional y crítica del legado árabe e islámico como vía para un renacimiento árabe moderno. Un objetivo compartido con otros pensadores como Nasr Hamid Abu Zayd o Muhammad Arkoun. La continuación de esos debates sobre el legado o el pensamiento árabe demuestra la vigencia y vitalidad de las ideas de al-Yabri, fallecido el 3 de mayo de 2010.

### Principales obras

Al-Yabri fue un autor prolífico que utilizó casi exclusivamente la lengua árabe como vehículo de expresión, existiendo traducciones, íntegras o parciales, de algunas de sus obras a otros idiomas como el francés, el inglés o el español. Es también autor de numerosos artículos en revistas como *Afaq* y *Fikr wa-Naqd*, conferencias y, sobre todo, amplios estudios, reeditados continuamente, entre los que destacan: *Naqd al-'aql al-'arabi* [Crítica de la razón árabe], en cuatro volúmenes: *Takwin al-'aql al-'arabi* [Formación de la razón árabe] (1984). Beirut: Markaz Dirasat al-Wahda al-'Arabiyya; *Bunya al-'aql al-'arabi* [Estructura de la razón árabe] (1986). Beirut: Markaz Dirasat al-Wahda al-'Arabiyya; *al-'Aql al-siyasi al-'arabi* [La razón política árabe] (1990). Casablanca: al-Markaz al-Thaqafi al-'Arabi; y *al-'Aql al-qjlaqi al-'arabi. Dirasa tahliliyya naqdiyya li-nuzum al-qiyam fi-l-thaqafa al-'arabiyya* [La razón ética árabe. Estudio analítico crítico de los sistemas de valores en la cultura árabe] (2001). Casablanca: al-Markaz al-Thaqafi al-'Arabi.

*Nahnu wa-l-turath. Qira'at mu'asira fi-turathi-na al-falsafi* [Nosotros y nuestro legado. Lecturas contemporáneas de nuestro legado filosófico] (1980) Casablanca: al-Markaz al-Thaqafi al-'Arabi.

*Madjal ilâ falsafat al-'ulum. Al-'Aqlaniyya al-mu'asira wa-tatawwur al-fikr al-'ilmi* [Introducción a la filosofía de la ciencia. El racionalismo contemporáneo y la evolución del pensamiento científico] (2002). Beirut: Markaz Dirasat al-Wahda al-'Arabiyya.

*Adwâ 'alâ mushkil al-ta'lim bi-l-Magrib* [Luces sobre el problema de la enseñanza en Marruecos] (1985). Casablanca: Dar al-Nashr al-Magribiyya (publicado por primera vez en 1973).

### **Traducciones al español**

*Crítica de la razón árabe: nueva visión sobre el legado filosófico andalusí* (2001). Madrid: Icaria; y *El legado filosófico árabe: Alfarabi, Avicena, Avempace, Averroes, Abenjaldún: lecturas contemporáneas* (2001). Madrid: Trotta (reeditado en 2006).